

САНКТ-ПЕТЕРБУРГСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ
ВОЛОГОДСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ ПЕДАГОГИЧЕСКИЙ УНИВЕРСИТЕТ

ПАМЯТНИКИ РУССКОЙ АГИОГРАФИЧЕСКОЙ
ЛИТЕРАТУРЫ

**ЖИТИЯ
ИГНАТИЯ ВОЛОГОДСКОГО,
ИГНАТИЯ ЛОМСКОГО,
ГЕРАСИМА ВОЛОГОДСКОГО
И КАССИАНА УГЛИЧСКОГО**

Тексты и словоуказатель

Под редакцией А. С. Герда

1397557



Издательство С.-Петербургского университета
2008

ИЗ ВОЛОГОДСКОЙ АГИОГРАФИИ: ЖИТИЕ ИГНАТИЯ (ИОАННА) ВОЛОГОДСКОГО, ЖИТИЕ ИГНАТИЯ ЛОМСКОГО (ВОЛОГОДСКОГО), ЧУДЕСА ГЕРАСИМА ВОЛОГОДСКОГО

Житие Игнатия (Иоанна) Вологодского

Житие князя Иоанна, в иноках Игнатия – памятник вологодской агиографии, со времен В. О. Ключевского датируемый серединой XVI столетия¹. Эта точка зрения на датировку памятника поддерживается и современными исследователями². Житие невелико по объему, включает краткое описание жизни преподобного и перечень чудес, совершившихся у его гроба. В заголовке Жития указывается имя автора – инока Спасо-Прилуцкого монастыря Логгина.

Н. Н. Серебрянский в своей работе, посвященной княжеским житиям, весьма скептически отнесся к ряду житий князей-инок, указав на то, что «жития преподобнически-княжеские историко-литературной ценности не имеют»³. В значительной степени это наблюдение относится и к житию Иоанна-Игнатия: в нем нет деталей, позволяющих говорить о наличии под рукой у автора произ-

¹ *Ключевский В. О.* Древнерусские жития святых как исторический источник. М., 1871 (репринтное изд. – М., 1988). С. 271. Житие издано: Благоверный князь угличский в иноках Игнатий, иже на Прилуце чудотворец (Творение вкратце тоя же обители инока Логгина) // Ярославские епархиальные ведомости (далее – ЯЕВ). 1873. № 28. Ч. неофиц. С. 223–228.

² *Каган М. Д., Прохоров Г. М.* Логгин // Словарь книжников и книжности Древней Руси. Л., 1989. Вып. 2. Ч. 2. С. 69–71; *Биланчук Р. П.* Иван Угличский (Игнатий Прилуцкий) (1480–1522). Благоверный князь, вологодский и угличский святой // Вологда в минувшем тысячелетии: Человек в истории города. Вологда, 2007. С. 24–25.

³ *Серебрянский Н. Н.* Древнерусские княжеские жития. М., 1915. С. 290–291.

ведения каких-либо иных, помимо летописных, источников, повествующих о жизни княжича, основная же черта его с точки зрения литературной – простой язык и отсутствие, по выражению В. О. Ключевского, «риторических украшений».

Герой Жития Иоанн – старший из сыновей угличского князя Андрея Васильевича (Андрея Большого), племянник великого князя Ивана III Васильевича и двоюродный брат великого князя Василия III Ивановича. И он, и его родившийся примерно двумя годами позднее брат были крещены Паисием, основателем Паисиева Угличского монастыря¹. Как известно по летописным источникам, Иоанн был заточен в темницу в возрасте примерно двенадцати лет, после того как в 1491 г. его отца постигла опала². Андрей Большой по обвинению в измене был арестован в Москве³, за двумя его сыновьями в Углич была послана представительная делегация, в том числе боярин Василий Патрикеев⁴. Братья оказались жертвами борьбы за власть в великокняжеской семье и провели в заточении всю жизнь: младшему было суждено сидеть в тюрьме

¹ ЯЕВ. 1873. № 16. С. 129 и др. Этот факт засвидетельствован исключительно в житийной литературе, поэтому следует принять во внимание время создания Жития Паисия, равно как и Жития Кассиана (который, согласно его Житию, крестил младшего из братьев, Димитрия). В поздних угличских источниках утверждается, что Димитрий «крещен бысть во граде Угличе... игуменом Паисием, а от купели прият святым Касияном Угличским» (см., например: Житие Димитрия Андреевича Угличского – ГИМ, собр. Уварова, № 818-4°. Л. 142; ср.: *Голейзовский Н. К.* Начало деятельности Кассиана Угличского по письменным источникам // *Древняя Русь*. 2002. № 4. С. 21, примеч. 8).

² ПСРЛ. Т. 25. М.; Л., 1949. С. 333 (Московский летописный свод конца XV в.); Т. 26. М.; Л., 1959. С. 287 (Вологодско-Пермская летопись); Т. 28. М.; Л., 1963. С. 161, 321–322; Т. 37. Л., 1982. С. 97–98, 195–196. См. также: *Старая Вологда: XII – начало XX в.* Сборник документов и материалов. Вологда, 2004. № 181.

³ См., например, описание сцены ареста Андрея Васильевича, когда последнему объявлено: «...поиман еси богом да государем великим князем Иваном Васильевичем всея Русии, братом твоим старейшим», летописцем в уста князя вкладываются слова: «Волен бог да государь брат мой старейший, князь великий Иван Васильевич, а суд ми с ним пред богом, что мя неповинно имае» (ПСРЛ. Т. 37. С. 98 – Архангелогородский летописец).

Андрей Угличский умер в заточении в 1494 г. Память его и его жены Елены, дочери князя Романа Мезецкого, умершей 2 апреля 1483 г., совершалась в Покровском Паисиеве Угличском монастыре 6 ноября ([*Савваитов П. И.*] Описание Вологодского Спасо-Прилуцкого монастыря. 4-е изд. Вологда, 1914. С. 45, примеч. 1).

⁴ «И после на Углич Поле князя Василья Косово, да брата его князя Ивана Мынынду, княжих Ивановых дети Юрьевичя, да князя Петра Ушатова, и иных дети боярских по 5-ти сот и велел поимати дети князя Ивана да князя Дмитрия. И поимаша, и посадиша в Переславле, и сторожи уставиша, а дщери не ведоша. На той неделе и железа возложиша, сентября в 22 день, и сторожев к целованию приведше» (ПСРЛ. Т. 37. С. 97–98).

около пятидесяти лет, старшему – более тридцати. По сведениям Жития, братья находились сперва в Переславле, потом на Белоозере, потом в Вологде. Старший умер первым, младший – несколько позже. Перед смертью Иван Андреевич был пострижен в схиму игуменом Спасо-Прилуцкого монастыря Михаилом (1510–1538). Согласно Житию, оба брата не разлучались до смерти старшего, то есть до 1522 или 1523 г.¹, из чего следует, что в это время оба они находились в Вологде, в Спасо-Прилуцком монастыре. Однако, согласно летописным известиям, до своей смерти в 1544 г. Дмитрий находился в Переславле, из тюрьмы он был освобожден незадолго до смерти, в Вологду его тело привезли для похорон². Можно упомянуть также о том, что после смерти Василия III в 1533 г. младший, Дмитрий Андреевич, по-прежнему находившийся в темнице, возможно, рассматривался как претендент на углицкое княжение³.

По Житию, почитание Иоанна-Игнатия возникло сразу после смерти княжича. О чудотворениях у гроба князя-инока говорят и летописные сообщения, например, цитированный выше Пискаревский летописец. Сам Иоанн-Игнатий Вологодский или Прилуцкий почитается как в числе святых вологодских, так и в сонме угличских святых⁴. Почитание князя Андрея Васильевича Углицкого и

¹ В летописях фигурирует как 7030 (1522 г.) (см. ПСРЛ. Т. 28. С. 161; Т. 37. С. 195, 196), так и 7031 (1523 г.) (ПСРЛ. Т. 3. СПб., 1841. С. 198; Т. 30. М., 1965. С. 202). В списках жития и в святцах встречаются различные даты, иногда число десятков лет $\bar{л}$ (30) читается как $\bar{а}$ (1). Вероятнее всего дата $\bar{зл}$ (7030-го, или 1522 г.) в отдельных случаях читается как $\bar{злг}$ (7033, или 1525 г.).

² Ср. известие Пустиковского: «Лета 7049 декабря в 20 день на память Петра чудотворца... Того же дни велел князь великий в Переславле из тюрьмы ис тына выпустити княж Андреева сына углицкого князя Дмитрея. А сидел поиман 49 лет и 4 месяцы, а поиман 7 лет. И жил в Переславле на том же своем дворе в тыне... И ездити было ему по посадом по церквам молитися вольно, куды хотел. И пожил немного и там преставися, а у великого князя на Москве не бывал. И положиша его у Дмитрея у Прилуцкого на Вологде, где лежит брат его князь Иван, а во иноцех Игнатей» (ПСРЛ. Т. 34. М., 1978. С. 26) и Пискаревского летописцев: «Лета 7052-го преставися князь Дмитрей Андреевич углицкой, внук великого князя Василья Васильевича, в Переславле штидесяти лет, а сиде в железех в тыну 54 лета. И привезоша тело его на Вологду и погребоша у Спаса на Прилуке, идеже положен брат его князь Иван Андреевич, во мнишеском чину Игнатей, его же Бог прослави угодника своего чудесы» (ПСРЛ. Т. 34. С. 180).

³ *Каштанов С. М.* Социально-политическая история России конца XV – первой половины XVI в. М., 1967. С. 281, 321.

⁴ *Каган М. Д.* Житие Романа Угличского // *Словарь книжников и книжности Древней Руси.* СПб., 1992. Вып. 3. Ч. 1. С. 379. Изображение преп. Игнатия встречается на иконах вместе с изображениями свв. Кассиана, Паисия, Романа и Дмитрия Угличских (см.,

его детей в Угличе – тема отдельного исследования¹. Точных данных о времени канонизации князя-инока нет², в литературе встречается также предположение, что он мог быть канонизирован на соборе 1551 г., по представлению ростовского архиепископа Никандра³. Как бы то ни было, свидетельства почитания Игнатия сохранились преимущественно от того времени, когда на царском троне более не находились потомки Ивана III Васильевича⁴.

например: Углич: Материалы для истории города XVII и XVIII столетий. М., 1887. С. 170, 173, 220 и др.).

¹ Можно указать в этой связи на старообрядческий сборник последней трети XVIII в. (ГИМ, собр. Уварова, № 818. Оп. № 2006), в котором помещены жития Андрея Васильевича Угличского (л. 151 об.–167 об.) и его сына Димитрия Андреевича (л. 142–151, см.: *Леонид, архим.* Систематическое описание славяно-русских рукописей собрания А. С. Уварова. М., 1893. Ч. 4. С. 446–447). По предположению автора описания, оба жития были созданы вскоре после 1609 г. (в тексте Жития Димитрия упоминается о явлении братьев в соборной церкви в 7118 г.). Впрочем, конвой памятников позволяет предположить, что они были созданы в Угличе, вероятно, в старообрядческой среде, в XVIII в.; литературным образцом, а в ряде случаев и источником прямого заимствования для них послужило Житие Игнатия (Иоанна). В отличие от Жития преп. Игнатия, жития его отца и брата изобилуют риторическими отступлениями и деталями, неизвестными или противоречащими другим источникам (так, например, Житие князя Андрея сообщает о том, что он был арестован в Угличе, что после его смерти преп. Паисий и Кассиан Угличские всячески заботились о судьбе его детей, отправленных в Спасо-Прилуцкий монастырь; Житие Димитрия сообщает, что последний умер в Спасо-Прилуцком монастыре, и что слышав о том, что узник умирает, игумен обители «не замедли ни четвертою части часа»). Оба памятника датируют смерть Игнатия 7030, а смерть Димитрия – 7031 г. Память Димитрия Андреевича встречается в святцах – Сергей (Спасский). Полный месяцеслов Востока. Владимир, 1901 (репринтное изд. – М., 1997). Т. 2. Прил. 3. С. 556.

² См.: *Голубинский Е. Е.* История канонизации святых в русской церкви. М., 1903 (репринтное изд. – М., 1998). С. 153.

³ Источник, сообщающий об этом, Угличский летописец, составлен в последней четв. XVIII в. и сообщает, что память Игнатия была внесена в Синодик, князю-иноку было установлено ежегодное празднование и повелено писать его изображение на иконах для поклонения (см.: *Голейзовский Н. К.* Начало деятельности Кассиана Учемского... С. 22, примеч. 13). Однако следует принять во внимание, что о соборе 1551 г. достоверных сведений нет, князь Иоанн-Игнатий был заточен в темницу по приказанию деда Ивана Грозного и оставался там при попустительстве отца последнего, Василия Ивановича. Похоронен Игнатий был в Прилуцком монастыре, и чудеса происходили у его гроба – уже по одной этой причине хлопотать о его причтении к лику святых должны были прежде всего представители Вологодской епархии.

⁴ Едва ли не первым свидетельством общерусского почитания Игнатия Вологодского является уставная запись Московского Успенского собора, составленная по распоряжению патриарха Филарета в 1621 г., о праздновании памяти преподобного 19 мая «аше волит настоятель» (*Биланчук Р. П.* Иван Угличский... С. 420, 425).

О почитании св. Игнатия в XVI в. сохранившиеся источники сообщают очень немногое – вероятнее всего, здесь свою роль сыграло разорение монастыря в 1613 и 1618 гг. Однако в описи 1623 г. упомянуты образ Христа, Богоматери и Иоанна Предтечи, «в подножии чудотворец Дмитрий да благоверный князь Игнатей молебнии, оклады ободраны в литовской погром»¹. В той же описи называются гробницы обоих братьев, находившиеся под соборною Спасской церковью, и отдельная икона с изображением князя Игнатия. В дальнейшем имя князя Игнатия упоминается наряду с именем основателя монастыря, преп. Димитрий и князь Игнатий именуется «прилуцкими чудотворцами» (в 1654 г., когда в Вологде будет бушевать моровая язва, вологодский архиепископ Маркелл возглавит крестный ход в Прилуки на поклонение «прилуцким чудотворцам»); вериги князя-инока описываются среди святынь монастыря²; сам монастырь именуется «дом Всемилоствиваго Спаса и преподобных и богоносных отец наших Димитрия и князя Игнатия, иже на Прилуце, вологодских чудотворцев»³. Почитание младшего брата, Димитрия, зафиксированное в описи 1623 г., в Прилуцком монастыре, впоследствии, надо полагать, прекратилось, гробница была разобрана и возобновлена только в 1896 г.⁴

В устной традиции сохранилось предание об иконе Богоматери Всех скорбящих Радость, которая якобы хранилась у узников и обнаружила свои чудотворные свойства вскоре после их смерти⁵, впрочем эта легенда никак не зафиксирована в письменных источниках ранее XIX в.

В «Слове воспоминателном о святых чудотворцах, в Росии восиявших, яко о святости жития, тако и о преславных чудесех их» Семен Денисов пишет об Иоанне-Игнатии в словах, которые достаточно полно характеризуют основания почитания угличского

¹ Цит. по: [Савваитов П. И.] Описание Вологодского Спасо-Прилуцкого монастыря. С. 25.

² Там же. С. 47.

³ Надпись на водосвятной чаше 1683 г., данной в монастырь нижегородским митрополитом Филаретом – Там же. С. 48, примеч. 1. См. также именование монастыря в описке архимандрита Спасо-Прилуцкого монастыря Сергия к вологодскому архиепископу Гавриилу 1694 г. (ЧОИДР. 1859. Кн. 3. Отд. V. С. 105).

⁴ [Савваитов П. И.] Описание Вологодского Спасо-Прилуцкого монастыря. С. 41, 45.

⁵ Кедровский Н. Сведения об иконе Божией матери Всех скорбящих Радости, находящейся в церкви тюремного замка г. Вологды, и о самой сей церкви // Вологодские епархиальные ведомости. 1864. № 5. Ч. неофиц. С. 128–135.

князя: «Игнатий Углицкий, незлобивый Христова евангелия ученик, изгнание темницы и узы от близокровных претерпевый, за многолетныя нужды многорадостное на небесех мздовоздаяние обрете»¹.

Автор Жития, стремясь подчеркнуть добродетельность своего героя, вложил в его уста не просто размышления о Божьем промысле, но и по существу слова благодарности великому князю Ивану III, уморившему в тюрьме отца княжича Ивана, его самого и его брата. С этой точкой зрения согласиться было сложно, и вот в угличском Житии князя Дмитрия акценты расставляются иначе: действия великого князя противопоставляются Божьей воле:

Житие Игнатия (Иоанна) РНБ, собр. Погодина, № 647, л. 184 об.–185	Житие князя Дмитрия ГИМ, собр. Уварова, № 818, л. 144
... не скорби, брате, о темнице и о узах сих. Бог брату нашему и государю о нас известил полезная душам нашим творити, отлучи нас сего света суетнаго, не пещися нам суетою мира сего...	Не скорби, брате Дмитрие, о темнице и о юзах сих, яже дядя нам князь Иван сия маловременныя нанесе скорби, Бог бо о нас изволив, тако полезная душам нашим сотвори и отлучи нас сего суетнаго мира не пещися.

В источниках преподобный Игнатий именуется как Вологодским, или Прилуцким, так и Углицким. Тропарь («В житии своем многи скорби претерпел еси...»)² и кондак («Изрядная отрасль благочестиваго корене, дивный благородия цвет...») преп. Игнатию опубликован в издании Святцев с летописью 1646 г.³, указание на дату его преставления присутствует в «Книге глаголемой описание

¹ Цит. по: ГИМ, Музейское собр., № 1510 («Поморский сборник»). 1-я пол. XVIII в. Л. 19 об.

² Тропарь и кондак преп. Игнатию известны также в рукописи 2-й пол. XVIII в.: ЯМЗ. № 601 (234) (Лукьянов В. В. Краткое описание коллекции рукописей Ярославского областного краеведческого музея. Ярославль, 1958 (Ярославский областной краеведческий музей. Краеведческие записки. Вып. 3). С. 147), тропарь – в рукописи 2-й четв. XVIII в. – ВОКМ, № 26515 (Памятники письменности в музеях Вологодской области: Каталог-путеводитель. Ч. 1. Вып. 2. Вологда, 1987. С. 197), нач. XIX в. – РНБ, F.1.772 (Каталог собрания рукописей П. И. Савваитова, ныне принадлежащих Императорской Публичной библиотеке / Сост. И. А. Бычков. СПб., 1900. Вып. 1. С. 8) и др.

³ Святцы. М., 1646. Л. 244–244 об.

о российских святых»¹; память Иоанна-Игнатия встречается в святцах²; описание князя-инока известно в иконописных подлинниках³.

Почитание Иоанна-Игнатия в вологодских пределах тесно связано с именем Димитрия Прилуцкого, в монастыре которого он был похоронен и в котором, очевидно, культ его всячески поддерживался. Свидетельствует об этом и традиция помещать списки Жития Игнатия вместе со списками Жития Димитрия Прилуцкого, и упоминание в одном ряду имен святых как покровителей монастыря⁴. Известна общая молитва преп. Димитрию и Игнатию – РНБ, Q.I.365, кон. XVII – нач. XVIII в., л. 226 об.–230 об.

Составление Службы святому датируется несомненно XVI веком. Первые буквы тропаря Службы складываются в фразу «Господи Боже, помилуй(й) Илию». Нач.: «Ныне приспе днесь святаго ти успения...». Наиболее ранний из известных мне списков читается в сборнике служб кон. XVI в.: ГИМ, собр. Уварова, № 681-4°, л. 494–506⁵. На л. 1–17 содержится полистная запись о том, что рукопись является вкладом Н. Г. Строганова в Благовещенский храм Соли Вычегодской, совершенным в 1592 г. Текст Службы (глава 44) находится в составе дополнительных (пронумерованных заново) тетрадей, содержание которых не отражено в оглавлении⁶. Другие списки Службы читаются в рукописях: РГБ, ф. 304.1.628, Трефологий, ок. 1630 г., л. 165–180 об.⁷; ГИМ, Синод. собр., № 866, 1640-е гг., л. 1–35 об.; ВГИАХМЗ, № 2470, посл. треть XVII в.,

¹ Книга глаголемая описание о российских святых. М., 1887 (репринтное изд. – М., 1995). № 243. С. 113; Повесть о российских святых угодниках Божиих // РНБ, Q.I.382, л. 31 об. (рукопись выявлена по электронному каталогу «Источники русской агиографии», создаваемому Отделом древнерусской литературы ИРЛИ РАН).

² См., например, святцы 3-й четв. XVII в. – РНБ, собр. Погодина, № 637, л. 350 об. (под 19 апреля) и 397 об. (под 19 мая). Рукописные книги собрания М. П. Погодина: Каталог. СПб., 2004. Вып. 3. С. 15, 16.

³ См.: *Маркелов Г. В.* Святые Древней Руси: Материалы по иконографии (прорисы, переводы, иконописные подлинники). Т. 2: Святые Древней Руси в иконописных подлинниках XVII–XIX веков: Свод описаний. СПб., 1998. С. 116. № 200; Т. 1. № 230.

⁴ В 1737 г. в Китай-городе на Прилуцком дворе существовала церковь Димитрия и Игнатия (*Голубинский Е. Е.* История канонизации... С. 153, примеч. 4; *Каган М. Д., Прохоров Г. М.* Логгин. С. 71).

⁵ См. описание: *Леонид, архим.* Систематическое описание... 1893. Ч. 2. № 862 (681) (563). С. 152.

⁶ Благодарю А. Г. Сергеева за предоставленное в мое распоряжение описание рукописи.

⁷ *Ключевский В. О.* Древнерусские жития святых... С. 271.

л. 18–42¹; ВГИАХМЗ, № 1854, 1690-е гг., л. 285²; РНБ, Q.I.365, кон. XVII – нач. XVIII в., л. 154–183 об.

Все известные списки Жития Иоанна датируются временем не ранее середины XVII в. Включенное в концовку четвертого чуда моление, адресованное преподобному Игнатию: «того убо моли, тому помолися преподобне и о всех людех, защищая и заступая и соблюдая, и о благочестивых великих князех – сродницех своих», содержащее упоминание о великих князьях – а не о царях, и о «сродниках» князя Игнатия, и завершающая моление (первоначальный текст произведения) фраза «ему же подобает... ныне и присно и в веки веком» – могут служить веским доводом в пользу выдвинутой В. О. Ключевским версии о возникновении Жития до середины XVI в. и даже несколько уточнить ее, если принять во внимание, что в тексте шестого чуда упоминается игумен Афанасий (1541–1546 гг.). Таким образом, первая подборка чудес могла быть создана до 1541 г. Других хронологических привязок текст чудес не содержит. О ведении записи чудес в более позднее время в литературе не упоминается.

Впрочем, предполагаемое время записи чудес не позволяет датировать собственно памятник. В тексте первого, второго и пятого чудес упоминается о похоронах князя-инока как о событии, происходившем в недавнем прошлом («и услыша погребение великаго князя...»), но при этом отстраненность повествователя от описываемых событий, шаблонность образа князя, поучающего младшего брата о суетности мира, отсутствие точных дат и во многих случаях имен персонажей не дают оснований полагать, что литературная обработка записей чудес была выполнена очевидцем или современником. Что касается имени автора, то оно значится в заголовке, не сопровождаемое уничижительными эпитетами, что позволяет говорить о том, что оно было вставлено в заголовок не самим Логгином.

Житие чаще всего помещалось в состав сборников. Существовала традиция, созданная, надо полагать, в Спасо-Прилуцком монастыре, помещать вместе Жития покровителей Прилуцкой обители: Димитрия и Игнатия Прилуцких. Кроме того, в ряде списков

¹ Описание сборника см.: Памятники письменности в музеях Вологодской области: Каталог-путеводитель. Ч. 1. Вып. 2. С. 137–138.

² Там же. С. 156.

Житие соседствует с Житием другого вологодского князя-инока – Иоасафа Каменского. В настоящее время в хранилищах Москвы, Санкт-Петербурга, Вологды и Ярославля известно по крайней мере двадцать списков Жития.

Четко выделяются Основная редакция, текстологические отличия внутри списков которой сводятся преимущественно к правке на уровне перестановки слов и наличию/отсутствию заголовков чудес, и Проложная редакция, представленная преимущественно изданиями Пролога 1660-х гг. – XIX в. Текстология памятника нуждается в дальнейшем изучении.

Основная редакция представлена большинством известных списков. Как уже отмечалось выше, вероятнее всего, она основана на не дошедших до нас первоначальных записях чудес у гроба преп. Игнатия. Загл.: «Месяца маиа в 19 день преставление преподобнаго отца нашего Игнатиа чудотворца Вологоцкаго, иже на Прилуце. Творение вкратце инока Логина тоя же обители. Благослови отче». Нач.: «Сей святыи благоверный князь Иоан рожение и воспитание благовернаго князя Андрея Васильевича...». Списки содержат упоминание имени Логина в заголовке и 7 чудес:

1) ГИМ, собр. Уварова, № 759. Оп. № 1242¹. XVII в. Л. 107–123.

2) ГИМ, собр. Уварова, № 107 (Царского № 134, Оп. № 1247)². Кон. XVII в. Л. 38–46 об.

3) РНБ, Q.XVII.22³. Конволют XVII и XVIII вв., тетрадь 2-й пол. XVII в. Л. 651–660 об.; на л. 661 – тропарь («В житии своем многи скорби претерпел еси...») и кондак («Чисто житие твое на земли пожил еси...»).

4) ГИМ, собр. Уварова, № 232. Оп. № 1140. Кон. XVII в. Жития Игнатия (л. 1–18 об.) и Димитрия Прилуцкого⁴.

¹ Леонид, архим. Систематическое описание... Ч. 2. С. 485.

² Подробное описание рукописи и содержащихся в ней миниатюр см.: Шульгина Э. В. Лицевой сборник житий вологодских святых XVII в. (ГИМ, собр. Уварова, № 107-1°) // Хризограф. М., 2005. Вып. 2. С. 242–261.

³ [Калайдович К. Ф., Строев П. М.] Обстоятельное описание славяно-российских рукописей... Ф. А. Толстова. М., 1825. Ч. II. № 140. С. 299–307.

⁴ Леонид, архим. Систематическое описание... 1894. Ч. 3. С. 412. По наблюдениям Т. Н. Украинской, сборник имеет вологодское происхождение и включает вариант Минейной редакции Жития Димитрия Прилуцкого с 33 чудесами – Украинская Т. Н. Житие Димитрия Прилуцкого – памятник вологодской агиографии // Древлехранилище Пушкинского дома: Материалы и исследования. Л., 1990. С. 15.

5) ВГИАХМЗ, № 2470¹. Посл. треть XVII в. Л. 1–16 об., на л. 18–42 – Служба.

6) РНБ, собр. Погодина, № 647. Посл. четв. XVII² или нач. XVIII в.³ Л. 182–208.

7) ГИМ, собр. Забелина, № 130⁴. 1779 г. Сборник, включающий Жития Игнатия (л. 1–8 об.) и Димитрия Прилуцкого (л. 9–58 об.).

8) РНБ, F.I.774⁵. 1840-е гг. Сборник житий вологодских святых. Л. 18 об.–24 об. – Житие Игнатия. Текст с изменениями, внесенными, вероятно, редактором XIX в.: он сокращен, содержит стилистическую правку, перестановки, перед текстом чудес помещен заголовок: «Сказание о чудесех преподобнаго и богоноснаго отца нашего Игнатия иже на Прилуце вологодскаго чудотворца», после чудес помещено моление преподобному (с упоминанием имени императора Николая Павловича) и рассуждение о степени родства Иоанна-Игнатия и царя Иоанна IV Васильевича.

В составе Основной редакции выделяются следующие списки, в которых отсутствуют все или отдельные чудеса (текст Жития не содержит существенных разночтений с текстом других списков редакции; отсутствие чудес в обоих случаях не вызвано механической утратой листов, но является, по всей видимости, индивидуальной характеристикой рукописей):

9) ГИМ, собр. Уварова, № 1156. Оп. № 1920⁶. Сборник-конволют XVII и XVIII в. Л. 210–217. Чудеса отсутствуют.

10) ГИМ, собр. Забелина, № 120. 1665 г. Жития Игнатия (л. 1–11 об.) и Димитрия Прилуцкого. Текст чудес заканчивается третьим чудом о каменщике Давыде.

Еще в одном списке в заголовке отсутствует имя Логгина, имеется только 6 чудес:

¹ Памятники письменности в музеях Вологодской области: Каталог-путеводитель. Ч. 1. Вып. 2. С. 137–138. Приношу искреннюю благодарность Р. П. Биланчуку, ознакомившему меня с текстом данного списка.

² См.: *Лагутенкова О. Ю.* Списки Жития преподобного Арсения Комельского // *Опыты по источниковедению. Древнерусская книжность: Сб. статей в честь В. К. Зиборова.* СПб., 1997. С. 38–39.

³ Описание рукописи см.: *Рукописные книги собрания М. П. Погодина.* Вып. 3. С. 29.

⁴ Рукописи из собр. И. Е. Забелина выявлены по электронной базе данных отдела рукописей ГИМ.

⁵ Каталог собрания рукописей П. И. Савvaitова... С. 16–19.

⁶ *Леонид, архим.* Систематическое описание... Ч. 4. С. 308. В печатном описании шифр рукописи ошибочно указан как 156.

11) РНБ, собр. Погодина, № 1563. Сборник-конволют XVII в. Лл. 30–37 об., загл.: «Месяца маиа в 19 день преставление преподобнаго отца нашего Игнатиа чудотворца. Благослови отче», нач.: «Сей святыи благоверный князь Иоан рожение и възпитание благовернаго князя Андрея Васильевича...».

Списки, отнесенные нами к Основной редакции, содержат индивидуальные чтения, которые, при условии изучения всех сохранившихся текстов, позволяют создать более подробную стемму соотношения конкретных рукописей. Примерами текстологических различий могут служить два фрагмента основного текста Жития:

Издание (ЯЕВ)	РНБ, собр. Погодина, № 647	РНБ, собр. Погодина, № 1563
<p>Благоверный князь Угличский, в иноцех Игнатий, иже на Прилуце вологодский чудотворец. (Творение вкратце тоя же обители инока Логина) <...> но помолимся Господу Богу, чтобы Господь Бог послал милость свою на нас, дабы с радостию нам претерпети затвор сей во имя Господа нашего Иисуса Христа, чтобы нас Господь Бог избавил вечныя муки, а мы о государе своем и о стрые¹, великом князе Иоанне Васильевиче и о детях его должны Бога молити, они бо нашему спасению ходатаи (с. 223–224).</p>	<p>преставление благовернаго князя и преподобнаго отца нашего Игнатиа чудотворца Вологоцкаго иже на Прилуце. Творение вкратце инока Логина тоя же обители. Благослови отче. (л. 182) помолимся Господу Богу, чтобы нам претерпети затвор сей с радостию во имя Господа нашего Иисуса Христа, чтобы Бог избавил вечныя муки, а мы брате должни Бога молити о государе своем и о брате нашем великом князе и о детех его, государе Иоанне Васильевиче², оне нашему спасению ходатаи (л. 185–185 об.).</p>	<p>преставление преподобнаго отца нашего Игнатиа чудотворца. Благослови отче. (л. 30) <...> но чтобы Господь Бог милость свою послал на нас претерпети бы с радостию затвор сей, чтобы нас Бог милосердый избавил вечныя муки. А мы о государе своем князе Иоане и о детех его должни Бога молити, оне нашему спасению ходатаи (л. 31).</p>

¹ Князья были посажены в темницу по повелению своего родного дяди, однако в большинстве списков в данном месте стоит (вероятно, как образное выражение, а не как указание на степень родства) слово «брате» (например, ВГИАХМЗ, собр. Уварова, № 232, 759, 1156); в списках, содержащих незначительные поновления языка, встречается «дяде» (ГИМ, собр. Забелина, № 130; РНБ, Ф.1.774).

² Индивидуальное чтение списка РНБ, собр. Погодина, № 647 (вероятно, ошибка писца). Иваном Васильевичем звали дядю княжичей и его внука, царя Ивана IV Грозного.

Смысловая правка наблюдается в монографическом сборнике, включающем Службу (л. 1–35 об.) и Житие преподобного (л. 38–52 об.):

12) ГИМ, Синод. собр., № 866. Оп. № 665. 1640-е гг.¹ По составу (текст собственно Жития и семь чудес) не отличается от списков Основной редакции, однако имеются индивидуальные смысловые изменения и добавления, отражающие скорее предположения переписчика или редактора, чем пропущенные в других списках реалии. Например, в заголовке автором Жития назван «Лонгин ермонах», в описании похорон преподобного указано: «отпусти в лодии мощи его» – в других списках «в лодии» нет.

По опубликованным описаниям известны также следующие рукописи, содержащие Житие св. Игнатия:

13) РГБ, ф. 37, собр. Большакова, № 37². Сер. XVII в. Л. 76–90.

14) РГБ, ф. 310, собр. Ундольского, № 302. Жития Димитрия и Игнатия Прилуцких. XVII в. Л. 80–94³.

15) РГБ, ф. 310, собр. Ундольского, № 623. XVII (?) в. Л. 31⁴.

16) РГБ, ф. 310, собр. Ундольского, № 313⁵. Кон. XVII в.

17) ГИМ, собр. Уварова, № 238. Оп. № 1141⁶. XVIII в. Л. 123–? (судя по описанию, в заголовке отсутствует упоминание имени Логгина).

¹ Протасьева Т. Н. Описание рукописей Синодального собрания (не вошедших в описание А. В. Горского и К. И. Невоструева). М., 1973. Ч. 1. С. 69.

² Содержание рукописи описано: Георгиевский Г. П. Рукописи Т. Ф. Большакова. Пг., 1915. С. 29. См. также: Прохоров Г. М. Сказание Паисия Ярославца о Спасо-Каменном монастыре // Книжные центры Древней Руси. XI–XVI вв. СПб., 1991. С. 137. Как установил Г. М. Прохоров, в описании собрания Т. Ф. Большакова, составленном Г. П. Георгиевским, рукопись ошибочно датирована XVI в.

³ Ундольский В. М. Славяно-русские рукописи В. М. Ундольского. М., 1870. Стб. 228. В № 302 и 313, судя по описанию, по 7 чудес, вероятно, оба они относятся к числу списков Основной редакции.

⁴ Викторова А. Е. Очерк собрания рукописей В. М. Ундольского в полном составе // Ундольский В. М. Славяно-русские рукописи В. М. Ундольского. С. 46.

⁵ Ундольский В. М. Славяно-русские рукописи В. М. Ундольского. Стб. 231. В описании В. М. Ундольского утверждается, что данный список содержит такой же текст, что и ГИМ, Синод. собр., № 866, однако в заголовке РГБ, ф. 310, собр. Ундольского, № 313 нет именования Логгина иеромонахом. К сожалению, в настоящее время проверить справедливость наблюдений В. М. Ундольского не представляется возможным.

⁶ Леонид, архим. Систематическое описание... Ч. 3. С. 412–413. Рукопись оказалась недоступной для просмотра в связи с тем, что находится в постоянной экспозиции Исторического музея.

18) Ярославский музей-заповедник, № 520 (114). Посл. четв. XVII в.¹

19) Ярославский музей-заповедник, № 675 (398). «Алфавит российских чудотворцев и явлений богородичных икон» керженского постриженника Ионы. 1807–1811 гг.²

Проложная редакция Жития, вторичная по отношению к Основной редакции, возможно, была создана специально для печатного издания. Она представлена преимущественно в печатных изданиях Пролога, загл.: «В той же день [19 мая] преставление благовернаго князя Иоанна, в монасах Игнатиа Вологодскаго чудотворца». Нач.: «Сей святой благоверный князь Иоанн родися от благовернаго и христолюбиваго князя Андреа Василиевича Угличскаго...». Впервые Проложная редакция появляется, кажется, в издании Пролога 1662 г. (л. 452 об.–453 об.), помещается и в последующих изданиях, например 1677 г.: Пролог март–август. Л. 322–323; 1685 г.: л. 360–361 об., и в дальнейшем регулярно включается в издания Пролога³.

Обращает на себя внимание то, что в первые издания Пролога Житие Игнатия включено не было. В рукописной традиции, насколько можно судить, эта редакция распространения не получила, можно указать только один список – рукопись

20) РНБ, собр. СПбДА, № 280. 1-я пол. XVIII в. Л. 114 об.–116 об.

В настоящем издании Житие публикуется по списку Основной редакции: РНБ, собр. Погодина, № 647⁴. Л. 182–208.

Житие Игнатия Ломского (Вологодского)

Житие и чудеса преподобного Игнатия «иже на Даровице реце», Ломского, Ломовского или Вологодского, написаны в конце 1650-х или в начале 1660-х гг.

¹ Лукьянов В. В. Краткое описание коллекции рукописей Ярославского областного краеведческого музея-заповедника. С. 123.

² Лукьянов В. В. Краткое описание коллекции рукописей Ярославского областного краеведческого музея-заповедника. С. 167.

³ В рукописной картотеке Н. К. Никольского, хранящейся в БАН, и в Словаре книжников и книжности Древней Руси указано только одно издание Пролога, содержащее Житие князя Игнатия – М., 1856. Кн. 2. Л. 44 об.–45.

⁴ Описание состава рукописи см. ниже, в предисловии к изданию Чудес Герасима Вологодского.

Игнатий почитается как основатель Ломской обители, расположенной на границе нескольких епархий, о чем следует сказать отдельно. До последней четверти XVIII в. Спасская пустынь на Лому (упраздненная в 1764 г.) находилась на территории Вологодской епархии, впоследствии же эта местность была отнесена к Ярославской епархии. В связи с этим Евгений (Болховитинов) в бытность свою вологодским епископом (1808–1813 гг.), а вслед за ним и Иоанн (Верюжский) не включали сведения о Игнатии Ломском в перечень подвижников и святых Вологодской епархии¹. Позднее местность, где находился монастырь, была вновь приписана к Вологодской епархии (включена в Череповецкое благочиние). Кроме того, в тексте герой Жития именуется «вологодским чудотворцем», что позволяет говорить о его жизнеописании прежде всего как о памятнике вологодской агиографии.

Память Игнатия Ломского в святцах встречается редко², его описание (сравнивающее Игнатия с Кириллом Белозерским или Варлаамом Хутынским) имеется в иконописных подлинниках (под 20 декабря)³. В следственном деле Вологодской духовной семинарии, хранящемся в Государственном архиве Вологодской области, помещено разбирательство о пропавших мощах Игнатия, спрятанных в 1688 г., «чтобы простолюдинам соблазна не было». В этом же деле упоминается о существовании тропаря, кондака, чудес и похвального слова святому (ГАВО, ф. 496. Оп. 1. Д. 1476. Л. 54)⁴.

Можно предположить, что в указанном следственном деле упоминается комплекс произведений, дошедший до нашего времени в

¹ «Местность эта с 1776 г. отнесена к Ярославской губернии, к Пошехонскому уезду, к Югской волости. Границы Вологодской губернии отсюда всего в пяти верстах», см.: Преподобный Игнатий чудотворец и основанная им Спасо-Ломская пустынь, что ныне села Спасского на Лому церковь // ЯЕВ. 1892. № 50. Стб. 785. Данные этой же статьи были использованы в заметке: Сведения о преподобном Игнатии Ломском // Жития святых на русском языке, изложенные по руководству Четьих-миней св. Димитрия Ростовского. М., 1908. Книга дополнительная первая. С. 583–584.

² Под 20 декабря (на память Игнатия Богоносца) или 28 декабря – *Сергий (Спасский), архиеп.* Полный месяцеслов Востока. Владимир, 1901. Т. 2 (репринтное изд. – М., 1997. Т. 2. Ч. 1). С. 390, 396.

³ *Маркелов Г. В.* Святые Древней Руси: Материалы по иконографии (прориси, переводы, иконописные подлинники). Т. 2: Святые Древней Руси в иконописных подлинниках XVII–XIX веков: Свод описаний. СПб., 1998. С. 117. № 201.

⁴ Приношу свою искреннюю благодарность Р. П. Биланчуку за указание на этот документ.

списке РНБ, собр. Колобова, № 643, 1-я пол. XVIII в.¹ В рукописи из собр. Колобова помещены служба (с датой 20 декабря, нач.: «Преподобен и честен светилник божественный и светоносный...»), Похвальное слово (нач.: «Тайну цареву добро есть храни...») и Житие. Ориентировочно Житие может быть датировано временем около 1659 г.: об этом свидетельствуют, в частности, датировки чудес.

Собственно Житие представляет собой краткую справку с перечислением небольшого числа фактов биографии, оставшихся в памяти насельников обители или жителей близлежащего поселения ко времени создания жития. Во второй части памятника описываются немногочисленные чудеса преподобного. Повествование строится по достаточно распространенному шаблону. Сначала кратко перечисляется то немногое, что запомнилось о преподобном. Составитель Жития признается, что ничего не знает о том, кем были Игнатий и Иоаким, пришедшие «на место идеже ныне монастырь стоит». Игнатий остался на этом месте, тогда как Иоаким отправился немного дальше – «...и преиде реку Сару от того монастыря едино поприще и ту нача жительствовати... а та Сара река от монастыря токмо едино поприще и близ того монастыря над Даровицею рекою на берегу из земли течет кладезь...». Автор Жития специально отмечает, что «на тот кладязь ходят для здравия тою водою умываются и ея пьют...» (л. 72 об.–73). Обращает на себя внимание отсутствие в Житии традиционного объяснения причин выбора конкретного места для новой обители, не приводится и каких-либо данных о жизни преподобного, о прижизненных чудесах. В XIX в. было записано несколько топографических легенд, связывающих, например, с именем Иоакима название одного из ближайших местечек – Якимово. По преданию, на тропинку вдоль речки Даровицы преподобный Игнатий клал плетенные им лапти, местные жители забирали их себе, а взамен клали хлеб².

Повествование об основании обители лишено как хронологических привязок или ссылок на свидетельства очевидцев, так и риторических отступлений и каких-либо словесных украшений. Лишь

¹ В машинописной описи собрания Н. Я. Колобова в РНБ Житие названо Житием Игнатия Вологодского, что может вызвать путаницу с Житием другого Игнатия Вологодского – князя Ивана Андреевича, похороненного в Спасо-Прилуцком монастыре (о нем см. стр. 5–17 настоящего издания).

² Преподобный Игнатий чудотворец и основанная им Спасо-Ломская пустынь... Стб. 787.

два из семи чудес содержат точные хронологические привязки: май и август 1659 г. (7167). Заключение отсутствует, вероятно, перечень чудес предполагалось продолжить в дальнейшем.

Итак, данных о жизни святого по существу нет. О времени, прошедшем со смерти преподобного до написания жития, можно судить лишь по фразе, что «...по преставлении начальника пустыни сея преподобнаго отца нашего Игнатия много лет пребысть» (л. 71). В справочной литературе встречается указание на дату смерти преподобного – 28 декабря 1591 г. (7100) – дата эта, скорее всего, условная, как и многие другие даты, не содержащие точного указания на десятки и единицы лет. В святцах известны варианты как даты смерти (20 декабря)¹, так и года смерти (1596 г.)². Встречается именование Игнатия Ломовского основателем обители и «учеником св. Кирилла Белозерского». Вероятно, так Игнатий именовался в синодике, грамоте царя Алексея Михайловича или других документах, хранившихся в приходской церкви, существовавшей на месте закрытого монастыря³. «Учеником Кирилла Белозерского» Игнатий именуется в тексте «Повести о российских чудотворцах» (РНБ, Q.I.382. 1-я треть XVIII в. Л. 34)⁴. Как бы то ни было, с легкой руки записавшего эту легенду Амвросия Орнатского⁵ эти сведения встречаются и в более поздних работах⁶. Встречается и именование преподобного Игнатия «иконописцем» и «спостником» св. Кирилла Белозерского (ум. 1427 г.)⁷. В литерату-

¹ См.: Барсуков Н. П. Источники русской агиографии. СПб., 1882. Стб. 207.

² БАН, собр. Дружинина, № 131. Л. 91 об. «Бабушкинские святцы». Нач. XIX в. Под 29 декабря: «И преставление преподобнаго отца нашего Игнатия иже на Лому пустыни. Ростов. В 1596-м».

³ Современное местонахождение этих документов не известно.

⁴ Сведения о рукописи получены из электронного каталога «Источники русской агиографии», создаваемого сотрудниками Отдела древнерусской литературы ИРЛИ РАН.

Это одна из ранних, но достаточно неточных биографических справок об Игнатии. Здесь же Игнатий назван «основателем» монастыря Покрова Богородицы. В близком по составу памятнике – «Описании о российских святых», в статье об Игнатии Ломском Кирилл Белозерский не упоминается (Книга глаголемая описание о российских святых. М., 1887 (репринтное изд. – М., 1995). С. 130. № 265).

⁵ Амвросий (Орнатский). История российской иерархии. Ч. 5. М., 1813. С. 21; Ч. 6. М., 1815. С. 1022.

⁶ Крылов А. Историко-статистический обзор Ростовско-Ярославской епархии. Ярославль, 1861. С. 47. № 45. «Ломовский Спасский мужской монастырь. Основан был преподобным Игнатием, учеником св. Кирилла Белозерскаго...».

⁷ Иулиания (Соколова М. Н.). Труд иконописца. Сергиев Посад, 1998. С. 155: «Преподобный Пахомий Нерехтский и его ученик Иринарх; святитель Феодор Ростовский, пле-

ре можно встретить утверждение, что Игнатий начал иноческую жизнь в Кирилло-Белозерском монастыре¹. Синодик, в котором записан род преп. Димитрия Прилуцкого и вкладчиков Спасо-Прилуцкого монастыря, дает также основание утверждать, что одно время Игнатий был монахом этого монастыря (если только в данном случае нет путаницы с действительно почитаемым в Спасо-Прилуцком монастыре Игнатием-Иоанном)².

Вероятно, перечисленные выше сведения были бы единственными, дошедшими до нас об Игнатии Ломском, если бы не случилось так, что во второй половине 1650-х гг. строителем Игнатьевой пустыни стал Иоанн (Григорий) Неронов. Именно в этот период пустынь получает земли от царя Алексея Михайловича, строится новая церковь, записываются чудеса у гроба Игнатия Ломского, по существу, пустынь переживает эпоху расцвета.

О связях Григория Неронова с Игнатьевой пустыней сообщают источники биографического характера, документальные и литературные памятники. Кроме того, название Игнатьевой Ломской пустыни встречается в ряде источников, связанных с деятелями раннего старообрядчества. Некоторое время в Игнатьевой пустыни жил известный деятель раннего старообрядчества Феоктист, в Игнатьеву пустынь Неронов предлагал отпустить протопopa Аввакума «на покой»³.

В синодике, хранившемся в обители в XIX в., читались имена строителей: после имени преп. Игнатия поминался строитель Вениамин нижегородец, за ним – черный священник Герасим, черный поп Макарий (известно, что он был строителем пустыни в 1654 г.), и, наконец, черный поп Григорий⁴. Последний упоминается и в

мянник преподобного Сергия; преподобный Игнатий Ломский, сподвижник преподобного Кирилла Белозерского; преподобный Анания иконописец новгородского Антониева монастыря, также писали иконы».

¹ *Филарет (Гумилевский)*. Русские святые. СПб., 1882. Ч. 3. С. 605.

² См., например: *Титов А. А.* Город Любим и упраздненные обители в Любиме и его уезде (Материалы для истории российской иерархии) / Изд. И. А. Вахрамеева. М., 1890. С. 60. В исследовании Титова делается вывод, что Игнатий был «постриженник, кажется, Вологодского Спасо-Прилуцкого монастыря, потому что в Синодике прежде рода преподобного подробно описаны роды преп. Димитрия Прилуцкого и вкладчиков в Спасо-Прилуцкий монастырь».

³ *Панченко А. М.* Иоанн (Гавриил) Неронов // *Словарь книжников и книжности Древней Руси*. СПб., 1993. Вып. 3, ч. 2. С. 75.

⁴ Преподобный Игнатий чудотворец и основанная им Спасо-Ломская пустынь... Стб. 788.

тексте шестого чуда из жития Игнатия Ломского, где называется и его фамилия – Неронов.

Из биографии Григория (Иоанна) Неронова явствует, что он родился в Ломске (в 7099 г., то есть почти в то время, когда умер Игнатий Ломский, если верить общепринятой дате, но в Житии об этом не говорится ни слова, что в очередной раз ставит под сомнение датировку смерти преподобного 7100 г.). В период Смуты, когда его родные места (и, вероятно, обитель преп. Игнатия) были разорены, Иоанн Неронов отправился в Вологду, где начал проповедническую деятельность, учился сам, учил других, проповедовал, ссылаясь, достиг вершины своей карьеры, став протопопом Казанского собора в Москве, и был сослан в Спасо-Каменный монастырь за несогласие с начавшимися в церкви реформами. Оттуда Иоанн попадает в Кандалакшский монастырь, бежит, направляется в Кемь, на Соловки, в Архангельск. Благодаря записке о жизни протопопа Иоанна Неронова в период с 1653 по 1659 гг. можно достаточно точно указать время пребывания Неронова в обители: вернулся он на родину, в Ломск, в феврале 1656 г., и с этого времени вплоть до 1665 г. он живет либо там, либо в Москве.

В декабре 1655 г. Иоанн Неронов принимает постриг в Переяславском Данилове монастыре под именем Григория («и преименован бысть Григорием, ибо от крещения ему Гавриил имя бяше, а Иоанн от родителей прозвание») и вскоре после этого возвращается в родные места¹, где обращает свою энергию на воссоздание Игнатьевой обители: «...в пустыне, на месте, нарицаемом Лому, на реце Саре, на югу, обретошася мощи нетленны преподобнаго инока Игнатия, от многих лет тамо погребена бывша, коего ради преподобнаго восхоте Иоанн воздвигнути церковь каменну и възградити монастырь, на кое дело и имение многое прият от благочестиваго царя и царицы, и многи книги, и ризы, и всякую утварь церковную и монастырскую, и благословенную грамоту. И тако

¹ «Во 164 году декабря в 25 день советом государева духовника протопопа Стефана и вся духовныя братии Переяславля Залескаго Данилова монастыря архимарит Тихон постриже Иоанна и во мнишеском чину нарече ему имя Григорий... И во иноческом чину живяше 40 дни у Благовещения Пресвятыя Богородицы, что у государя на сенях, у Георгия в паперти, у протопопа Стефана в келье... Егда же мину 40 дни, в пустыню ко Всемилоствивому Спасу, рекомую Игнатьеву, ко своим родителем, возвратися, и ту сокровенно, вышняго Бога десницею покрываем, живяше.» – Материалы для истории раскола за первое время его существования. М., 1874. Т. 1. С. 143.

дойде града Вологды <...> Бе же тогда архиерей града Вологды именем Маркел, и той возрадовался о Иоанновом пришествии, и... благослови его, да литургисает в граде том в святых церквах по прошению народа и по умолению священников, и словеси Божию да поучает люди... Пребыв же во граде том дни довольни, иде к пустыни, в нейже преподобный Игнатий почивает, и сотвори тамо при честных его мощах всенощная бдения, и поживе дни многи, и созва мастера, каменозодчии и тектоны, и размеры землю, и повеле сотворити ограду, и рвы копати на создание каменныя церкви, и оставив строители и приставники с довольним именем на иждивение зодчим, паки в царствующий град Москву возвратися»¹. Результатом этого визита, надо полагать, стала жалованная грамота пустыни, дарованная царем Алексеем Михайловичем, в которой основатель ее именовался «преподобным отцом и чудотворцем»². Незадолго до этого, 20 января 1658 г., стольник Роман Федорович Боборыкин, известный, в частности, своим попечением о возрождении новгородского Перекомского монастыря³, вложил в пустынь напрестольное евангелие.

В Житии Григория Неронова, составленном после его смерти, деятельность его описывается в соответствии с рамками агиографического жанра как деятельность идеального игумена, описание его действий местами перекликается с текстом шестого чуда из Жития Игнатия Ломского:

Материалы для истории раскола (с. 287–289)	РНБ, собр. Колобова, № 643 (л. 80 об.–82)
Посем Григорий отъиде в пределы Вологды в прежде-реченную пустыню преподобнаго Игнатия, яже на рече Саре, в обитель, юже тщанием своим созда, и тамо пребываше, упражняяся непрестанно в бдениях и чтениях Божественнаго писания <...>	Бысть во обители Всемилоствиваго Спаса Пречистаго его Нерукотвореннаго образа и Пречистыя Богородицы, честнаго и славнаго Ея Благовещения и преподобнаго Игнатия Сарьскаго чудотворца строитель монастырю и правитель церкви священноинок именем Григорий по прослытию Неронов, и в та лета при его житии мнози людие прихождаху к нему пользы ради душевныя

¹ Материалы для истории раскола... С. 280–281.

² Преподобный Игнатий чудотворец и основанная им Спасо-Ломская пустынь... Стб. 788–789.

³ См., например: *Охотина-Линд Н. А.* Сказание о Валаамском монастыре. СПб., 1996. С. 57.

Материалы для истории раскола (с. 287–289)	РНБ, собр. Колобова, № 643 (л. 80 об.–82)
И прихождаху к нему в обитель множество людей, мужей и жен, желающе слушати учения Иоаннова, понеже бо в стране той никогда же обреташеся учитель <...>	слышати хотящыи учения Божественнаго писания от различных стран дальних и ближних окрест живущих монастыря и прочих градов и весей и сел и овни учения ради книжнаго прежде буквам и потом иным прочим книгам божественных словес ползы ради души своея <...>
Некоего же времени оскуде мука в обители его от раздаяния нищим, и не оста в вечер ни мало муки в камаре, на утриеже пришедшу Григорию с братиею к храмине, в нейже мука хранима бываше, обретоша ю преисполненну множества муки и прославиша всемогущаго Бога.	Слышахом от неложных его уст прежде реченнаго строителя священноинока Григория во многия времена и от прочих служебников хлебных кии хлебы пекуше точию в засеке муки единою квашня хлебов замесить и испечи и людие и инии работницы и церковнии причетьницы хлебныя ради скудости с монастыря в различная места отхождаху <...> А муки едина квашня не оскудеет <...> никогда же оскудеваше молитвами святаго Игнатия.

После того как вологодским архиепископом стал Симон (в октябре 1664 г.), Неронову были предъявлены претензии, касающиеся юрисдикции пустыни¹. Спор с новым вологодским архиепископом, требовавшим подчинения ему Спасской обители, стал причиной для очередного суда над Григорием. Архиепископ Симон добивался ответа на вопрос, какой епархии принадлежит Игнатьева пустынь и чье благословение на антиминых имеет, в итоге же допрос свелся к тому, принимает ли Григорий (Иоанн) новый обряд и новые богослужебные книги, или нет. «И старец Григорей сказал, благословенную де грамоту воздвигнути церковь каменную в той пустыни имал он, старец Григорей, на Москве у святейшаго Никона патриарха. Преосвященные митрополиты старца Григорья допрашивали... по новым служебником служит ли. И старец Григорей преосвященным митрополитом сказал, что ему по новому служебнику не служить, а служить ему по старому служебнику». Суд окончился не в пользу Григория, он вновь был сослан, сперва в Переславль, потом в Спасо-Прилуцкий монастырь, а затем в Иосифо-Волоколамский, где, однако, продолжал исполнять свя-

¹ Охотина-Линд Н. А. Сказание о Валаамском монастыре... С. 197, XVII в.

щеннические обязанности. На соборе 1666–1667 гг. Григорий Неронов подал челобитную в защиту старой веры, он был осужден и возвращен в Иосифо-Волоколамский монастырь «под начал», затем представил покаянное послание и отрекся от своих убеждений. Окончил он свою жизнь архимандритом Данилова Переславского монастыря, где и умер в 1670 г. В Игнатьеву пустынь он более не возвращался.

Вряд ли будет большим преувеличением назвать Григория (Иоанна) Неронова человеком, сыгравшим ключевую роль в строительстве Игнатьевой пустыни, увековечивании памяти ее создателя, и весьма вероятно, инициировавшего создание Жития и участвовавшего в записи чудес. Участие Неронова, однако, сказалось на дальнейшей судьбе пустыни. Учитывая все вышеизложенное, неудивительно, что житийные тексты, посвященные Игнатию Ломскому, не получили большого распространения, а канонизации Игнатия, несмотря на наличие Службы, Похвального слова и Жития, не последовало.

Житие Игнатия, сохранившееся в списке из собр. Колобова – очень характерное для середины – второй половины XVII в. произведение, заключающее рассказ об основателе небольшой малоизвестной обители. Однако это не единственный в своем роде памятник, повествующий о чудесах Игнатия Ломского. Еще один рассказ о чуде Игнатия возник независимо от Жития и, вероятно, позднее. Записью о чуде Игнатия Ломского является одна из глав (10-я) в «Христианоопасном щите веры» инока Авраамия, включающая весьма содержательное с точки зрения «древлего благочестия» «Сказание отчасти чудес преподобнаго отца нашего Игнатия игумена Вологодского иже на Саре реце пустыннолика чудотворца», нач.: «Многая преизящная преминав святаго чудеса сотворенная из древних времен...». Последний список (ГИМ, Синод. собр., № 641)¹, не раскрывая его названия или содержания, Н. П. Барсуков упомянул в своем справочнике в статье об Игнатии Ломском². В этой 10-й главе, полностью опубликованной в «Материалах для истории раскола»³, повествуется о чуде Игнатия

¹ Описание см.: Протасьева Т. Н. Описание рукописей Синодального собрания (не вошедших в описание А. В. Горского и К. И. Невоструева). М., 1973. Ч. 2. № 947. С. 71–72.

² Барсуков Н. П. Источники русской агиографии. Стб. 207.

³ Материалы для истории раскола за первое время его существования, издаваемые братством св. Петра митрополита, под ред. Н. Субботина. М., 1885. Т. 7. С. 35–40. Еще один

Ломского, о котором поведала некая жена Иустина, жительница деревни Василевой Янгосарской волости¹. Чудо датировано сентябрем 1664 г. (7173) и представляет запись рассказа о явлениях преподобного, сделанную со слов женщины и заверенную в ее присутствии попами Павлом и двумя Иванами. Оно достаточно стандартно по содержанию, за единственным исключением: при последнем появлении Игнатий говорит Иустине: «поиди ты ко государю царю написа моя к тебе явления знамения и чюдеса, чтобы он царь пение и службу не мятежно учинил Алексием митрополитом московским чюдотворцем и книги две старой служебник да новой положил к нему чюдотворцу в раку, а уже бо люд мрет без причастия, как есть скот гинет, а не убоися де ты ни отнюд ничево...» (л. 32 об.–33)². Это чудо, оговариваясь, правда, что произошло оно в его отсутствие, пересказывает и Григорий Неронов в «Допросных речах», датированных 24 августа 1665 г.³

Очевидно, что связь пустыни с именем Неронова после суда над ним и даже после его отречения сыграла свою роль в ее истории в дальнейшем. Можно предположить, что церковные власти в конце XVII, да и в XVIII в. чинили препятствия развитию почитания Игнатия. Возможно, что именно тогда, где-то в начале XVIII в., и возникла легенда, согласно которой Игнатий не был безвестным иноком, а оказывался в числе учеников св. Кирилла Белозерского. Впрочем, в XIX в. ситуация с почитанием преподобного Игнатия изменилась. В 1827 г. одна из деревянных церквей упраздненной обители была заменена на каменную (в связи с построением последней святому приписывалось чудо об ослеплении подрядчика, приказавшего вскрыть могилу преподобного; прозрел он только после того, как место захоронения было закрыто «и благочестно засыпано»). К 300-летию со дня предполагаемой кончины

список «Христианоопасного щита верь» (ГИМ, собр. Уварова, № 805) см.: Бубнов Н. Ю. Старообрядческая книга в России во второй половине XVII в. СПб., 1995. С. 139–140.

¹ Краткое содержание чуда изложено также в расспросных речах Неронова, датированных 24 августа 1665 г. (Материалы для истории раскола... Т. 1. С. 204).

² «Подробности чуда, якобы совершившегося над крестьянкою деревни Василева Иустиной, излагаемые в сказании, показывают, что оно принадлежало к разряду тех видений и чудес, измышляемых с корыстной целью, против которых вооружался (и, как видно, без успеха) еще Стоглавый собор... Понятно, что сказание о чуде, бывшем над Иустиною, архиепископ Симон мог принять не иначе, как с крайним сомнением». – Материалы для истории раскола... Т. 1. С. 206–207.

³ Материалы для истории раскола... Т. 1. С. 204.

преп. Игнатия в храме были проведены ремонтные работы, в том числе перестроен иконостас. В «Памятной церковной книге» хранились записи об одиннадцати чудесах от гроба преподобного – последний памятник, посвященный ломскому подвижнику¹.

В настоящем издании Житие Игнатия Ломского (Вологодского) публикуется по единственному известному в настоящее время списку памятника – РНБ, собр. Колобова, № 643. Л. 64–76 об. Похвальное слово (л. 34–63 об.), Служба (л. 1–33).

Чудеса Герасима Вологодского

Комплекс памятников, посвященных старейшему вологодскому святому, преп. Герасиму, включает краткую биографическую справку о его приходе на Вологду, основании монастыря и представлении и запись чудес (почти исключительно исцелений), датированных концом 1640-х – 1666 г. Чудеса преп. Герасима сохранились в пяти списках, представляющих три редакции: Основную, Распространенную и Проложную. Более раннее житие, если оно и существовало, не сохранилось. Во вступительной части к Распространенной и Проложной редакциям сообщается, что оно сгорело во время разорения Вологды польско-литовскими войсками: «прииде разорение на град Вологду от иноверных, тогда Житие святого и со Службою безвестно утратися»².

Из биографии Герасима известно место, откуда он пришел (Киев), место, где он основал монастырь, год, когда произошло это событие, и указана дата смерти святого, весьма вероятно, вычисленная искусственно (4 марта³ 1178 г.). Источник, позволивший точно указать дату прихода преподобного на р. Вологду (1147 г.) и его происхождение из иноков одного из киевских монастырей, неизвестен. Составление перечня чудес было частью подготовки к канонизации преподобного, однако этот процесс в XVII в. не был доведен до конца, о чем свидетельствует грамота патриарха Адриана 1691 г. о вологодских почитаемых усопших Герасиме, Галактионе и Игнатии: «чудес явных от сих Галактиона и Герасима ни-

¹ Преподобный Игнатий чудотворец и основанная им Спасо-Ломская пустынь. Стб. 791.

² РНБ, Ф.1.778. Л. 4 об.; РНБ, собр. СПбДА, 270/2. Л. 348; Повесть о чудесах Герасима Вологодского // Вологда: Краевед. альманах. Вологда, 1997. Вып. 2. С. 603.

³ То есть на память Герасима «иже на Иордани».

когда не видеша, над кем же быша якобы целбы от них, писаны имяны в граде Вологде и инде, никтоже казася на лице»¹.

В рукописной традиции встречаются память, тропарь и кондак преп. Герасиму, см., например: РНБ, собр. Погодина, № 650. Сер. XVII в. Л. 373²; ГИМ, Музейское собр., № 1510. «Поморский сборник». Л. 284 об.–285 (только «память», нач.: «В лето 6655...»).

В рукописях XVIII в. (РНБ, собр. СПбДА, АП/212) после текста чудес приведена молитва преподобному (л. 129) и Служба (л. 131–145). Известно описание Герасима в иконописных подлинниках³. Его имя встречается в «Повести о российских святых угодниках» (РНБ, Q.I.382. Л. 31 об.)

Чудеса Герасима Вологодского неоднократно пересказывались в литературе⁴, по списку XIX в. (РНБ, F.I.778), представляющему условно выделяемую нами Распространенную редакцию, они были опубликованы в альманахе «Вологда»⁵.

Предметом дискуссий является как то, основал ли Герасим Вологду или город существовал еще до его прихода, так и название памятника: житием его назвать вряд ли возможно⁶, Ю. С. Васильев и Е. А. Малышева настаивают на именовании его «Повестью о чудесах». И в заголовке, и в тексте Распространенной и Проложной редакций использован термин «чудеса». Он наиболее точно отражает и жанровую принадлежность произведения, и его

¹ РНБ, F.I.778. Л. 2; *Верюжский Иоанн*. Исторические сказания о жизни святых, подвизавшихся в Вологодской епархии, прославляемых всею церковью и местно чтимых. Вологда, 1880. С. 43; *Голубинский Е. Е.* История канонизации святых в русской церкви. М., 1903. С. 432–434.

² Рукописные книги собрания М. П. Погодина: Каталог. СПб., 2004. Вып. 3. С. 34.

³ *Маркелов Г. В.* Святые Древней Руси: Материалы по иконографии (прориси, переводы, иконописные подлинники). Т. 2: Святые Древней Руси в иконописных подлинниках XVII–XIX веков: Свод описаний. СПб., 1998. С. 83. № 117. В справочнике Г. В. Маркелова не упомянут список РНБ, собр. Титова, № 94. Л. 137–137 об. (этот список, а также список РНБ, собр. СПбДА АП/212 найден по электронному каталогу «Источники русской агиографии», создаваемому сотрудниками отдела древнерусской литературы ИРЛИ).

⁴ *Верюжский Иоанн*. Исторические сказания о жизни святых... С. 38–57.

⁵ Повесть о чудесах Герасима Вологодского. С. 601–619.

⁶ Под таким наименованием памятник фигурирует в работе вологодского краеведа А. А. Засецкого – *Засецкий А. А.* Исторические и топографические известия по древности о России и частно о городе Вологде и его уезде и о состоянии онаго поныне. Из разных печатных и рукописных российских и иностранных книг, с приобщением примечаний, собранные Алексеем Засецким 1777 году. [М.:] Университетская типография, 1780. С. 28–29.

содержание. Основная редакция использует самоназвание «житие». Биографическая часть памятника состоит из «памяти» («В лето 6655 августа в девятый на десять день, на память святого мученика Андрея Стратилата...»), – текста, который в Распространенной редакции помещается после чудес и озаглавлен «Летописец краткий», и заметки «Познание о отце Герасиме преподобнем и о чудесах его...».

Основная редакция (загл.: «Месяца марта в 4 день житие и подвизи преподобнаго отца нашего Герасима Вологодскаго чудотворца») включает перечень из 25 чудес и известна в списках ГИМ, собр. Уварова, № 107¹, кон. XVII в., и РНБ, собр. Погодина, № 647, посл. четв. XVII² или нач. XVIII в.³, л. 219–256. Подавляющее большинство чудес не датировано, как показывает сравнение с Распространенной редакцией, они относятся к периоду 1648–1651 гг. (7156–7160), следовательно, редакция была создана не ранее этого времени. Заголовок редакции указывает на то, что она рассматривалась своими составителями как официальное произведение. Одной из целей составления ее, вероятно, была канонизация преподобного Герасима.

Распространенная редакция (загл. «Чудеса и деяния и преславная новоявленная творения преподобнаго и приснопамятнаго отца нашего Герасима, иже у Пресвятыя Троицы верх посаду, с поля от Прилука, что у Кайсарова ручья»)⁴ включает в себя 37 чудес. В описание 1-го чуда включен рассказ, объясняющий начало записи чудес преподобного повелением архиепископа Вологодского Маркелла троицкому священнику Григорию «приходящих ко святому допрашивать, кои люди милость получили, и писанию придавати древняя и новая чудеса»⁵. В чуде 21 имя священника Троицкой церкви Григория Алексеева сына Попова, начавшего запись чудес в 1649 г., названо полностью, и от первого лица говорится о его продолжателе, некоем Фоме, которого можно считать создателем

¹ См. описание рукописи: Шульгина Э. В. Лицевой сборник житий вологодских святых XVII в. (ГИМ, собр. Уварова, № 107-1*) // Хризограф. М., 2005. Вып. 2. С. 242–261.

² Лагутенкова О. Ю. Списки Жития преподобного Арсения Комельского. С. 38–39.

³ Рукописные книги собрания М. П. Погодина. С. 29.

⁴ В основной редакции эта фраза служит вступлением к первому чуду преподобного.

⁵ РНБ, Ф.1.778. Л. 4–4 об.

редакции в целом или подборки чудес¹ (текст чуда 21 отсутствует в Основной редакции).

Хронологического порядка в размещении чудес нет, порядок следования первых двадцати пяти чудес существенно отличается от имеющегося в Основной редакции: отдельные чудеса, присутствующие в одной редакции, не дублируются в другой, чудеса, имеющиеся в обеих редакциях, имеют текстуальные отличия: так, описания чудес в Основной редакции чаще содержат подробные описания болезней и молений болящих (см., например, чудеса 19–21, по нумерации Распространенной редакции 11–13). При описании этих же чудес в Распространенной редакции чаще встречаются даты и подробные вступления (например, в описании чуда 15-го (25-го по нумерации Основной редакции) присутствует вступление: «Якоже бо солнце мрачными облаками закрываемо бывает и лучи света его так бывают, такожде и чудеса святых, иже лености ради писанию не предашася, суть нетвердо веруема бывают, понеже ов убо мнит сице, ов же инако. Не подобает убо светильника под спудом скривати, но на свещнице возлагати, даже входящий вси видят свет. Аще ли же мы умолчим, то камень возопиет» (РНБ, F.I.778. Л. 9 об.–10). Описание чуда 20 (18-го по счету Основной редакции) в Распространенной редакции предваряет следующее предисловие: «Якоже бо почела от многих цветов собирает малые капли росы, и от того себе она пищу творит и прочих людей услаждает, понеже бо от сладости нарицается мед, а от света день. А дел добрых и жития прославляются святии и от чудес познаваются, якоже и сей святой отец Герасим похваляся, ему бо рече праведнику, возвеселятся людии, и паки, память праведнаго с похвалою, и благославение Господне над главою его, и в память вечную будет праведник» (РНБ, F.I.778. Л. 12). Впрочем, в Основной редакции также встречаются отступления, отсутствующие в Распространенной (в описании чуда 16 присутствует фрагмент (нач.: «Древле убо бывшая явления и чюдеса...»), кон.: «се же новотворимая его чюдеса»), отсутствующий в Распространенной редакции (6-м чуде согласно ее нумерации).

Приведем примеры разночтений в описании одного и того же чуда.

¹ Повесть о чудесах Герасима Вологодского. С. 601–602.

1-е чудо (по нумерации обеих редакций)

Основная редакция (РНБ, собр. Погодина, № 647)	Распространенная редакция (РНБ, F.I.778)
Бысть некий человек имянем Ияков Савелиев, живый за Маегою Аларетцькие волости, и бысть ему посещением от Бога скорбяше ногами мног времени, не можаше ходити, ползал на стегнах, правую ногу ему скорчило, и жилы сволокло, и много врачей призывал, и не бысть ему ничтоже помощи (л. 222).	Бысть убо некий человек именем Иаков Савелиев сын, Вологодскаго уезду Оларевской волости, деревни Бардихи из-за Маеги, скорбяше ногами много время, недель тридцать и более, и никаможе ходити можаше, и много к себе врачей призываше, и ни от единого же себе нимало помощи получитьи возмогаша (л. 3 об.).

3-е чудо (по нумерации обеих редакций)

Основная редакция (РНБ, собр. Погодина, № 647)	Распространенная редакция (РНБ, F.I.778)
Ниже о сем святого умолчим. Бе некий человек сын боярской Вологодскаго уезду Возвиженския волости села Хшухтовы от Спаса имянем Василий Максимов сын Вельяминов, не мог во 155-м году недел тритцать и боле, а скорбь была в нем нутреная порча (л. 225–225 об.).	Полезна есть и сие чудо поведати святого. Во лето пятьдесят шестом году, мая в четвертый день, приежал в Троицкой монастырь ко святому отцу Герасиму сын боярской Вологодскаго уезда, Воздвиженской волости, села Шуктова, Спасакаго приходу, Василей Максимов сын Вениаминов, отпел панихиду, а сказал троицкому попу Григорью, что скорбен он внутреннюю порчею недел тридцать и больше, многожды был к смерти... (л. 5 об.).

В обоих приведенных примерах редакции содержат некоторые недублирующие друг друга сведения, хотя подробности, присутствующие в Основной редакции, могли быть домыслены или получены из дополнительного источника, последнее относится и к подробностям, имеющимся в Распространенной редакции. Однако можно предположить, что обе редакции не восходят одна к другой и, возможно, создавались независимо друг от друга на основании разных подборок чудес, одна из которых была общей. Нельзя исключить того, что часть этой подборки сохранилась в первоначальном виде в чудесах 26–37 Распространенной редакции. Неко-

торые из этих чудес (см. табл. ниже) вошли и в Основную редакцию, но если в Распространенной редакции они изложены чрезвычайно кратко (что придает ей неоконченный характер), то в Основной редакции они уже литературно оформлены и стилистически не отличаются от описания других чудес.

Представим схему соотношения чудес в Основной и Распространенной редакциях (в колонках указаны номера чудес, их датировка, если даты нет – б/д):

Основная редакция			Распространенная редакция		
1	6 июля	[7157]	1	6 июля	7157 г.
2	б/д		18	б/д	
3	б/д		3	4 мая	7156 г.
4		7156 г.	22	б/д	
5	б/д		5	5 июля	7157 г.
6	б/д		4	11 июня	7157 г.
7	б/д		27	15 июля	7158 г.
8	б/д		23	б/д	
9	б/д		8	3 декабря	7159 г.
10	б/д		19	13 июля	7157 г.
11	б/д		29	1 июля	7158 г.
12	б/д		9	7 мая	7159 г.
13	б/д		28	7 октября	7158 г.
14	б/д		24	б/д	
15	б/д		7	30 ноября	7159 г.
16	б/д		6	б/д	
17	б/д		30	15 июля	7157 г.
18	б/д		20	3 мая	7159 г.
19	б/д		11	б/д	
20	б/д		12	б/д	
21	б/д		13	б/д	
22	б/д		10	8 октября	7160 г.
23	б/д		15	б/д	
24	б/д		16	б/д	
25	б/д		14	б/д	

Известны два списка Распространенной редакции: РНБ, F.I.778¹. XIX в. Л. 3–16 об. (по этому списку она была опубликована, авто-

¹ Описание состава конволюта см.: Каталог собрания рукописей П. И. Савваитова, ныне принадлежащих Императорской Публичной библиотеке / Сост. И. А. Бычков. СПб., 1900. Вып. 1. С. 35–46.

ры публикации «Повести о чудесах» преподобного датируют создание редакции временем около 1666 г. – дата, содержащаяся в чудесах 36 и 37, и РНБ, собр. СПбДА, АШ/212, посл. четв. XVIII в. (1780 г.?). Л. 107–127¹. По всей видимости, именно эта редакция была использована монахом-старообрядцем Ионой Керженским в его «Алфавите», составленном в 1807–1811 гг.,² и Иоанном (Верюжским) в «Исторических сказаниях».

Наконец, существует редакция из 10 чудес, которую можно назвать Проложной – РНБ, собр. СПбДА, 270/2. 1-я пол. XVIII в. Л. 347–359. Порядок следования чудес тот же, что и в списках Основной редакции, текст чудес также близок тексту Основной редакции, но при этом заголовок («Чюдеса и деяния и преславная новоявленная творения преподобнаго и приснопамятнаго отца нашего Герасима Вологодцкого чудотворца...») и ряд отступлений перед и после 1-го чуда (в том числе содержащие сведения о повелении архиепископа Маркелла собирать свидетельства о чудесах святого, отсутствующие в основной редакции) известны только в Распространенной редакции памятника, и, вероятно, восходят к ней или к несохранившейся промежуточной редакции.

Кроме того, в списке РГБ, ф. 178 (Музейное собр.), № 735. П. Л. 352–353, содержатся выписки из чудес преподобного Герасима: о приходе на Вологду, «Сей убо преподобный отец Герасим под спудом посреде мира изволив почити», и три чуда (1, 22 и 15 по нумерации Распространенной редакции).³

В настоящем издании чудеса Герасима Вологодского публикуются по списку Основной редакции: РНБ, собр. Погодина, № 647, посл. четв. XVII или нач. XVIII в. Л. 219–256. Кроме этого сборник содержит Жития Корнилия Комельского (л. 1–125 об.), Арсения Комельского (л. 126–181), Игнатия Вологодского (л. 182–204), Иннокентия Комельского (л. 205–218 об.) и Сергия Обнорского (л. 258–385).

А. А. Романова

¹ Рукопись выявлена по электронному каталогу «Источники русской агиографии», подготавливаемому в Отделе древнерусской литературы ИРЛИ РАН.

² Романенко Е. В. Герасим, прп. // ПЭ. М., 2006. Т. 11. С. 142.

³ См.: Повесть о чудесах Герасима Вологодского. С. 601–619.